

**Pesta Kerja Tahun Masyarakat Karo di Desa Batu Karang Kecamatan Payung
Kabupaten Karo**

Emia Ariska Br Purba¹, Adri Febrianto²

^{1,2}Universitas Negeri Padang
Email: ariskaemia@yahoo.com

Abstrak

Artikel ini bertujuan untuk mendeskripsikan simbol dan makna yang terdapat pada Pesta *kerja tahun* di Desa Batu Karang Kecamatan Payung Kabupaten Karo yang merupakan ucapan syukur terhadap hasil panen. *Pesta kerja tahun* dilakukan setiap tahun di bulan Januari pada hari *Cukra dudu* dalam penanggalan kalender Karo. *Pesta kerja tahun* dilaksanakan selama dua hari pada saat *pagai beltek*. Penelitian dilakukan dengan pendekatan kualitatif dengan tipe etnografi. Data dikumpulkan dengan wawancara mendalam, observasi partisipasi dan studi dokumen. Data di analisa dengan menggunakan analisa interpretif dari Clifford Geertz. Temuan penelitian mengungkapkan makna simbol secara emik dan etik. Makna upacara pesta *kerja tahun* (emik) terdiri dari 1). Makna simbol pemakaian kalender *Karo* dalam penetapan tanggal pesta *kerja tahun* 2) Simbol kepemimpinan dan makna dari pembentukan panitia 3) Makna dan simbol sumbangan dana dari masyarakat Desa Batu Karang 4) Makna simbol *ngerires* dan *mantem*, 5) Makna simbol festival tari *telu serangkai* dan vocal solo, 6) Makna simbol dari *kirumah-kirumah*, 7) Makna *gendang guro-guro aron*, 8) Makna simbol *ngerebu*. Makna upacara *Pesta Kerja Tahun* secara etik yaitu: *pengatakenbujun man Tuhan, Mara klesa*. Makna *Pesta Kerja Tahun* sebagai hiburan, Sarana pendidikan dan pelestarian budaya *Karo* tempat mencari Jodoh.

Kata kunci: *Kerja Tahun, Makna, Simbol, Upacara*

Abstract

This article aims to describe the symbols and meanings contained in the annual work party in Batu Karang Village, Payung District, Karo Regency which is a thanksgiving for the harvest. The annual work party is held annually in January on the day of Cukra dudu in the Karo calendar. The annual work party is held for two days during pagai beltek. The research was conducted with a qualitative approach with ethnographic type. Data were collected by in-depth interviews, participatory observation and document study. Data were analyzed using the interpretive analysis of Clifford Geertz. The research findings reveal that eating symbols is emic and ethical. The meaning of the annual work ceremony (emik) consists of 1). The meaning of the symbol for the use of the Karo calendar in determining the date of the work party in the year 2) The symbol of leadership and the meaning of the formation of the committee 3) The meaning and symbol of the donation of funds from the people of Batu Karang Village 4) The meaning of the symbol of ngerires and mantem, 5) The meaning of the symbol of the telu serangkai dance festival and vocals solo, 6) The meaning of the symbol from kirumah-kirumah, 7) The meaning of the gendang guro-guro aron, 8) The meaning of the symbol ngerebu. The ethical meaning of the Year Work Party ceremony, namely: pengatakenbujun man God, Mara klesa. The meaning of the Year Work Party as entertainment, educational facilities and preservation of Karo culture as a place to find a mate.

Key Words: *Ceremonial, Kerja Tahun, Meanings, Symbols*

Received: December 8, 2020

Revised: December 29, 2020

Published: December 30, 2020



Pendahuluan

Keberadaan upacara sebagai bagian dari kebudayaan sebuah masyarakat tidak dapat dipisahkan, begitu pula dengan upacara adat yang ada pada masyarakat *Karo*. Masyarakat *Karo* sebagai salah satu suku bangsa di Nusantara memiliki berbagai macam budaya yang hidup dan dipertahankan di tengah-tengah masyarakat baik berupa sistem kepercayaan (religi), kesenian, sistem pengetahuan mata pencaharian, bahasa, organisasi sosial, sistem peralatan dan teknologi (Koentjaraningrat, 1992). Masyarakat *Karo* tetap melaksanakan tradisi pesta *kerja tahun* sebagai rangkaian dari sistem ekonomi atau produksi masyarakat dan sistem religi mereka.

Upacara pesta *kerja tahun* sejak dahulunya harus mengikuti adat dan aturan (pranata) (Koentjaraningrat, 1992), nenek moyang masyarakat *Karo*, walaupun sekarang terdapat berbagai pergeseran dan perubahan tata pelaksanaan upacara pesta *kerja tahun* tetap dilaksanakan. Sama halnya dengan masyarakat Desa Batu Karang juga mengikuti upacara pesta *kerja tahun*. Pesta *kerja tahun* di Desa Batu Karang ini memiliki perbedaan dengan kebanyakan Desa di Tanah Karo. Pelaksanaan pesta *kerja tahun* dilaksanakan pada bulan Januari setiap tahunnya pada saat *pagai beltek* dan dilaksanakan di setiap *wari cukra dudu lau* dalam penanggalan kalender Karo karena diyakini hari *cukra dudu* adalah hari yang paling baik untuk melakukan pesta meskipun pada bulan Januari tersebut padi belum panen, tapi masyarakat Desa Batu Karang tetap melakukan Tradisi ini, pesta *kerja tahun* ini merupakan ucapan syukur kepada *beru dayang* karena masih menjaga padi dan pengharapan agar hasil panen melimpah. Selain itu masyarakat Desa Batu Karang juga Masih mengikuti hari *ngerebu* yang sudah banyak dilupakan oleh masyarakat Karo.

Pembentukan tanggal untuk pesta *kerja tahun* di Desa Batu Karang juga mempunyai ketentuan sendiri yaitu penetapan hari di *wari cukra dudu* serta rangkaian pelaksanaan pesta *kerja tahun* di masyarakat Desa Batu Karang adalah *ngerires* dan *mantem* yang dilaksanakan pada pesta *kerja tahun* hari yang pertama yang dilakukan dari pagi hingga sore hari. Masyarakat Desa Batu Karang hanya membuat rires sebagai makanan pada saat pesta *kerja tahun* berbeda dengan desa-desa yang lain yang menambah menu makanan *cimpa* dan *tape* pada saat acara pesta *kerja tahun*. Sedangkan *mantem* biasanya hampir setiap daerah memotong babi untuk lauk pesta *kerja tahun*. Untuk malam harinya masyarakat Desa Batu Karang beramai-ramai berdatangan ke *Jambur* untuk menyaksikan acara festival tari *telu serangkai* dan vocal solo.

Pada hari kedua merupakan masyarakat Desa Batu Karang saling bersilaturahmi antar kerabat, baik kerabat yang masih satu desa maupun yang datang dari luar desa yang datang sebagai *temue* (tamu) untuk merayakan dan memeriahkan upacara pesta *kerja tahun* yang sedang berlangsung. Dari pagi hingga sore hari masyarakat khususnya tamu yang berkunjung ke rumah salah seorang warga Desa Batu Karang akan disuguhkan jamuan adat *Karo* yakni makanan yang telah dibuat pada waktu *ngerires* dan *mantem*. Pada hari ketiga biasanya masyarakat Desa Batu Karang akan istirahat sejenak dari rutinitas pekerjaan mereka, hal ini dikenal dengan istilah *ngerebu*.

Penelitian relevan sudah dilakukan oleh Novaria Elviyanti Barus pada tahun 2013 (Barus, 2010) mengenai “peranan *Gendang guro-guro aron* pada *Kerja tahun* di Masyarakat Karo di Desa Tanjung Barus Kecamatan Barus Jahe Kabupaten Karo”. Hasil penelitiannya yaitu acara pesta *kerja tahun* merupakan acara hiburan bagi masyarakat Desa Tanjung Barus terlebih lagi acara *Gendang guro-guro aron*. Biasanya acara ini sangat diminati oleh muda-mudi yang sudah dewasa dan ikut berperan dalam acara tersebut. Selain itu Ary Arnanta (2011) melakukan penelitian tentang “Pesta *kerja tahun* Berteologi dalam Konteks Budaya Pesta *kerja tahun* Pada Batak Karo”. Penelitiannya mengungkapkan tentang pemahaman masyarakat *Karo* tentang pesta *kerja tahun* sebelum dan sesudah masuknya agama ke Tanah *Karo* terlebih agama Kristen dan menjelaskan hubungan antara budaya dan agama dari segi agama Kristen Protestan (Arnanta, 2011)

Perbedaan penelitian terdahulu dengan yang saya lakukan adalah adanya beberapa perbedaan dalam pelaksanaan pesta *kerja tahun* dengan masyarakat lainnya. Pokok penelitian

dapat dirumuskan yaitu *makna simbol pesta kerja tahun*. Teori yang dianggap relevan dalam penelitian ini adalah teori interpretivisme simbolik oleh Clifford Geertz. pandangannya tentang budaya adalah semiotik, maksudnya (1) mempelajari budaya berarti mempelajari aturan-aturan makna yang dimiliki bersama (2) hal-hal yang berhubungan dengan simbol dan dikenal oleh masyarakat yang bersangkutan. Simbol itu ditangkap (ditafsirkan) maknanya, dan dibagikan oleh dan kepada warga masyarakat setempat, kemudian diwariskan kepada generasi berikutnya (Geertz, 1992). Menurut Geertz, simbol adalah ojek, kejadian, bunyi bicara, atau bentuk-bentuk tertulis yang diberi makna oleh manusia. Manusia juga berkomunikasi sesama manusia dengan menggunakan tanda dan simbol dalam lukisan, tari, musik, arsitektur, mimik wajah, gerak-gerik, postur tubuh, perhiasan, pakaian, ritus, kekerabatan, nasionalitas, tata ruang, pemilikan barang, dan banyak lainnya (Saifuddin, 2002). Lebih jauh Clifford Geertz mengemukakan bahwa kebudayaan adalah (1) Sebagai suatu sistem keteraturan dari makna dan simbol-simbol, makna dan simbol tersebut individu-individu mendefinisikan dunia mereka, mendeskripsikan perasaan-perasaan mereka, dan membuat penilaian mereka; (2) Suatu pola makna-makna yang ditransmisikan secara historis yang terkandung dalam bentuk-bentuk simbolik, melalui bentuk-bentuk simbolik tersebut manusia berkomunikasi, serta mengembangkan pengetahuan mereka dan bersikap terhadap kehidupan. (3) Suatu peralatan simbolik mengontrol perilaku, sumber-sumber ekstrasomatik dari informasi. (4). Mengingat kebudayaan adalah suatu sistem simbol, maka proses kebudayaan harus dipahami, diterjemahkan dan diinterpretasikan.

Metode Penelitian

Penelitian ini dilakukan di desa Batu Karang Kecamatan Payung Kabupaten Karo. Alasan pemilihan lokasi penelitian adalah karena hampir di setiap upacara *kerja tahun* setiap tahun selalu dimeriahkan oleh acara *gendang guro-guro aron*. Selain itu hal yang menarik dari Desa Batu Karang ini adalah masyarakat Batu Karang mempunyai kesepakatan bahwa *pesta kerja tahun* dilakukan pada hari *cukra dudu (lau)* setiap bulan Januari, meskipun pada tanggal tersebut bukan hari libur karena hari itu diyakini hari yang baik untuk melakukan pesta. Oleh karena itu peneliti memilih desa Batu Karang sebagai lokasi penelitian.

Penelitian ini dilakukan dengan pendekatan kualitatif. Pendekatan kualitatif merupakan penelitian yang menghasilkan data deskriptif mengenai kata-kata lisan maupun tertulis, dan tingkah laku yang dapat diamati dari orang-orang yang diteliti (Suyanto, 2011). Dengan pendekatan kualitatif informasi diperoleh berupa ungkapan dan penuturan langsung dari informan tentang *pesta kerja tahun*. Penelitian ini merupakan penelitian etnografi. Penelitian ini dikategorikan etnografi karena bermaksud melukiskan makna dari pesta kerja tahun sebagai salah satu upacara di tengah masyarakat. Memahami makna perbuatan dan kejadian orang yang bersangkutan dengan mengutamakan perspektif emik, realitas penelitian dipahami sesuai dengan perspektif masyarakat setempat (*Native's Point of View*) (Saifuddin, 2002). Tujuan penelitian etnografi adalah untuk memberi suatu gambaran holistik subjek penelitian dengan penekanan pada pemotretan pengalaman sehari-hari individu dengan mengamati dan mewawancarai mereka dan orang-orang lain yang berhubungan.

Data yang diperoleh lebih akurat dan peneliti juga bisa memperoleh data sebanyak mungkin dari informan. Teknik pemilihan informan dengan teknik *purposive sampling*. Jumlah informan secara keseluruhan adalah 34 orang. Data dikumpulkan dengan metode observasi partisipasi dan wawancara mendalam. Analisis data yang dilakukan dalam penelitian ini yaitu analisis etnografi dari Clifford Geertz yaitu hermeneutik data, menginterpretasikan data, dan interpretatif direpresentasikan (Saifuddin, 2002).

Hasil dan Pembahasan

Makna simbol upacara pesta kerja tahun (emik)

Makna Simbol Pemakaian Kalender Karo dalam Penetapan Hari Pesta Kerja tahun

Kalender Karo ini sama dengan kalender konvensional (biasa) namun yang membedakannya adalah istilah-istilah adat pada tanggal dan hari tertentu seperti nama kalender. Setiap kegiatan harus mengikuti aturan menurut kalender tersebut seperti perhitungan melakukan perjalanan, pernikahan, perhitungan untuk upacara lainnya. Pada upacara pesta *kerja tahun* penanggalan *cukra dudu* adalah hari penting. Hal ini mendeskripsikan perasaan-perasaan masyarakat *Karo* akan ketakutan jika upacara pesta *kerja tahun* tidak mereka laksanakan sesuai dengan apa yang digariskan oleh para leluhur mereka. Sebagaimana penjelasan Bapak G. Bangun tokoh adat Desa Batu Karang (Wawancara tanggal 28 Januari 2016) yang mengatakan bahwa pesta *kerja tahun* dari dahulu hingga saat ini selalu berpatokan kepada kalender Karo. Hal senada juga diungkapkan oleh Bapak Melam Tarigan Wawancara dengan Bapak Melam Tarigan (56 tahun) (wawancara tanggal 25, 26, 31 Januari 2016), beliau mengatakan bahwa hari pesta *kerja tahun* selalu berketepatan pada hari *cukra dudu* karena dianggap hari yang baik.

Pandangan Geertz tentang budaya berkaitan dengan aturan-aturan makna yang dimiliki bersama serta berhubungan dengan simbol-simbol yang dikenal oleh masyarakat yang bersangkutan. Masyarakat meyakini bahwa ada hari yang baik dan hari yang buruk untuk melakukan suatu acara besar, melakukan perjalanan dan kegiatan-kegiatan lainnya seperti penetapan hari *cukra dudu* sebagai hari yang baik bagi masyarakat desa Batu Karang.

Simbol Kepemimpinan dan Makna dari Pembentukan Panitia

Pembentukan panitia merupakan tahap membuat tim kerja yang bertugas dan bertanggung jawab terhadap upacara pesta *kerja tahun* dari awal hingga akhir. Pembentukan panitia terlihat pada masyarakat *Karo* di Desa Batu Karang dilakukan secara musyawarah. Pada tahap awal pembentukan panitia biasanya dipilih anggota inti seperti ketua, sekretaris, dan bendahara. Panitia yang dibentuk untuk upacara *pesta kerja tahun* tanpa ada paksaan dan tekanan dari pihak manapun, termasuk juga tidak ada pembedaan suku bangsa maupun agama. Biasanya dalam pembentukan panitia ini kepala desa berperan sebagai tim penasihat dibantu oleh tua-tua adat yang mengerti adat dan organisasi. Jika dalam rapat terdapat kesalah pahaman atau ketidakpastian dalam mengambil keputusan biasanya ketua panitia meminta pendapat dan nasehat tim penasihat agar membantu memecahkan masalah tersebut.

Seperti yang diungkapkan oleh Kevin Karo-Karo (wawancara, tanggal 24, 25, 31 Januari 2016), pembentukan panitia dilakukan secara sukarela dan diajari untuk bertanggung jawab atas tugas yang diberikan dan pembentukan karakter untuk menjadi seorang pemimpin dan menjaga komunikasi dengan organisasi yang sudah ada seperti kepala desa dan tua-tua adat. Diska (Wawancara tanggal 24 Januari 2016), beliau menjelaskan menjadi panitia kita diajari bagaimana menjadi pemimpin untuk bertanggung jawab terhadap tugas dan bagaimana meredam emosi.

Berdasarkan penjelasan informan di atas para panitia secara tidak langsung diajari menjadi seorang pemimpin, menjadi orang yang bertanggung jawab terhadap tugas setiap divisi, di kepanitiaan juga para panitia diajari untuk meredam emosi. Selain itu juga diajari para panitia untuk menghargai dan menghormati orang yang lebih tua seperti kepala desa dan tua-tua adat dengan mengikutsertakan mereka menjadi tim penasihat.

Pandangan Geertz tentang budaya berkaitan dengan aturan-aturan makna yang dimiliki bersama serta berhubungan dengan simbol-simbol yang dikenal oleh masyarakat yang bersangkutan. Masyarakat desa Batu Karang terlihat bahwa pembentukan panitia secara sukarela atas kesadaran sendiri dan menjalankan tanggung jawab sebagai panitia tanpa pamrih.

Makna Simbol Sumbangan Dana dari Masyarakat Desa Batu Karang

Panitia bertugas menghimpun dana dari individu maupun kelompok yang akan menyumbang, dana yang dikumpulkan dari masyarakat, sponsor, proposal dan kerabat yang

sudah lama merantau kemudian dana tersebut disalurkan sesuai dengan kebutuhan pelaksanaan. Biasanya setiap masyarakat Desa Batu Karang diwajibkan untuk menyumbang dengan jumlah yang sudah ditentukan, tapi jika masyarakat ingin menyumbang lebih dari target yang ditetapkan panitia akan memberikan kesempatan untuk penyumbang menari di pentas sebagai tamu terhormat pada saat *pesta kerja tahun*. Seperti yang diungkapkan Kevin Karo-Karo mengatakan bahwa untuk pengumpulan dana biasanya membuat proposal dan membuat kutipan iuran per rumah, hal senada juga diungkapkan oleh seorang warga yang berinisial A. Sembiring (60 Tahun) (wawancara tanggal 2 Februari 2016), beliau mengatakan bahwa tiap tahun ada pemungutan biaya ke rumah-rumah warga.

Berdasarkan pernyataan yang disampaikan informan di atas dapat disimpulkan bahwa keikutsertaan masyarakat dalam membantu panitia dalam mengumpulkan dana dan secara tidak langsung masyarakat Desa Batu Karang diajari untuk bergotong royong untuk mengumpulkan biaya acara *pesta kerja tahun*. Clifford Geertz juga berbicara tentang makna dari simbol-simbol yang mendeskripsikan perasaan masyarakat melalui simbol-simbol tersebut, saling berkomunikasi serta mengembangkan pengetahuan mereka. Makna dari sumbangan dana dari masyarakat ini secara tidak langsung membuat masyarakat Desa Batu Karang bergotong royong untuk keberlangsungan suatu kegiatan yang telah disepakati.

Makna Simbol Ngerires dan Mantem

Ngerires adalah proses memasak lemang pulut yang dilakukan secara bersama keluarga. Biasanya proses awalnya dilakukan oleh kaum ibu dan anak perempuannya dan dilanjutkan oleh kaum laki-laki untuk proses pemanggangan. Seperti yang disampaikan ibu R br Ginting (56 tahun) (wawancara tanggal 24 Januari 2016), bahwa membuat lemang harus ada kerja sama antara kaum perempuan dan laki-laki, kaum perempuan membuat bumbu untuk *ngerires* dan kaum laki-laki untuk membakar.

Ngerires memiliki sejarah dan makna yang panjang bagi masyarakat *Karo* karena sebelum tradisi agama besar masuk proses *ngerires* ini bertujuan sebagai sesajen untuk *beru dayang* yang akan dipersembahkan pada saat upacara *pesta kerja tahun*, namun seiring perkembangan zaman masyarakat *Karo* sudah menganut keyakinan agama besar (Kristen Protestan, Khatolik dan Islam) dan mereka mulai meninggalkan politeisme.

Mantem merupakan proses pembantaian hewan tertentu seperti babi, lembu dan lain-lain yang dijadikan sebagai lauk pada saat upacara *pesta kerja tahun*. Hidangan yang tersedia dapat memberikan kesan tersendiri bagi tamu yang datang bersilaturahmi wawancara dengan R br Ginting Setiap *pesta kerja tahun* selalu mengusahakan untuk ikut *mantem* agar ada lauk untuk tamu yang datang ke rumah. Babi merupakan makanan yang dianggap penting dan harus ada dalam setiap upacara-upacara adat. Sedangkan ikan, sapi dan ayam menjadi alternatif pilihan untuk lauk para tamu yang tidak memakan babi baik tamu yang muslim maupun tamu yang non muslim.

Kambing Hitam teori René Girard (Sindhunata, 2006), maka dapat disimpulkan bahwa *ngerires* dan *mantem* adalah salah satu ritus korban yang dibuat untuk kepentingan apa saja seperti untuk meminta hujan dan kesuburan tanah atau keberhasilan panen tapi tujuan ini adalah skunder yang primer adalah penghapusan kekerasan, pertikaian, rivalitas dan iri hati dalam masyarakat. Didalam proses *ngerires* dan *mantem* terdapat makna saling mendukung dan membantu untuk menyelesaikan proses ini.

Makna Simbol Festival Tari Telu Serangkai dan Vocal Solo

Festival tari *telu serangkai* dan *vocal solo* adalah festival yang memperebutkan piala dan uang tunai, untuk mengikuti festival ini peserta harus memenuhi persyaratan dari panitia seperti persyaratan untuk tari *telu serangkai*. Tujuan dari pembuatan festival ini untuk memeriahkan acara

gendang guro-guro aron pada malam pertama. Peserta harus memakai kostum adat *Karo* baik untuk peserta yang perempuan dan laki-laki. Kostum para penari yang memakai pakaian adat *Karo* menunjukkan simbol-simbol tradisional seperti: *tudung kelam-kelam* yang dipakai oleh perempuan, *baju terang bulan*, *uis nipes ragi barat*, *rudang mayang* dan *kampuh* sedangkan untuk laki-laki ada *beka buluhkelam-kelam* untuk selempang dan *kampuh*.

Tari *telu serangkai* ini bertemakan pergaulan, pergaulan yang dimaksud adalah muda mudi *Karo*. Yakni pertemuan ramah tamah sepasang insan manusia yang berkenalan secara adat *Karo*, kemudian secara tutur muda mudi ini dapat berteman dekat (berpacaran) dan akhirnya mereka menjalin hubungan kasih hingga sampai kejenjang pernikahan. Sebagaimana penjelasan Bapak Benar Tarigan (60 tahun) seorang pelatih tari wawancara pada tanggal 31 Januari 2016), beliau menuturkan bahwa festival ini sengaja dibuat untuk melestarikan budaya *Karo* dan untuk mendidik anak-anaknya untuk mengerti tentang adat *Karo* mulai dari baju adat, berkenalan dalam adat *Karo* sampai tarian adat agar generasi muda lebih peduli kepada budaya *Karo*,

Selain festival *telu serangkai* ada juga lomba vocal solo. Vocal solo menarik minat penonton dan membuat generasi muda lebih banyak berpartisipasi. Secara tidak langsung festival vokal solo juga membentuk karakter pemuda untuk lebih berani tampil di depan publik serta melatih mental untuk lebih berani. Geertz mengungkapkan setiap aktivitas yang dijalankan oleh masyarakat mengandung makna. Makna tersebut diinterpretasikan dalam bentuk perilaku, jika dilihat lebih jauh analisis teori ini mengantarkan kita pada prespektif tentang makna dari aktivitas kesenian seperti menari dan bernyanyi.

Makna Simbol dari Kirumah-Kirumah

Kirumah-kirumah pada pesta kerja tahun adalah pergi berkunjung kerumah kerabat dalam rangka bersilaturahmi dalam suasana yang bahagia karena pada saat itu bertepatan hari ke dua pesta kerja tahun. Bersilaturahmi tidak hanya dilakukan oleh sanak saudara yang berada satu desa namun silaturahmi juga dilakukan oleh masyarakat Desa Batu Karang yang ada di desa lain maupun di desa perantauan yang datang berkunjung melihat kondisi sanak keluarganya sebagaimana penjelasan Ibu H br Ginting (wawancara tanggal 4 Februari 2016), yang mengatakan banyak tamu yang datang ke rumah kadang-kadang kerabat yang jauh juga datang dan disuguhkan makanan hal serupa juga dikatakan oleh Kristina Ketaren (wawancara pada tanggal 30 Januari 2016), yang berkunjung untuk bersilaturahmi ke rumah sahabatnya. Dari pernyataan di atas menggambarkan ada keterlibatan antara upacara pesta kerja tahun dengan tradisi silaturahmi. Masyarakat memilih pesta kerja tahun sebagai moment silaturahmi untuk mempererat tali persaudaraan antara kerabat. Geertz dalam teori interpretivisme simbolik maka *kirumah-kirumah* merupakan bentuk penafsiran untuk tetap mempertahankan silaturahmi masyarakat dengan tamu-tamu yang datang baik itu keluarga dekat maupun tamu yang tidak dikenal.

Makna Simbol Gendang Gruo-Guro Aron.

Gendang guro-guro aron merupakan acara *nonton kibot* dengan acara *perkolong-kolong*, yang sengaja diundang oleh panitia dalam rangka memeriahkan acara karena *perkolong-kolong* bisa mengisi acara semakin menarik dan menghibur, karena mereka selain mampu menari dan menyanyi mereka juga bisa melawak atau melucu. Sebagai mana penjelasan Andi Bangun acara *gendang guro-guro aron* dilaksanakan semeriah mungkin dengan mengundang *perkolong-kolong* yang terkenal supaya banyak masyarakat menonton acara *gendang guro-guro aron*. Dengan adanya acara semakin meriah. Clifford Geertz dengan teori interpretivisme simbolik sangat tepat untuk memahami makna-makna yang terdapat pada acara *nonton kibot*. Rasa terima kasih kepada penonton diwujudkan dalam bentuk hiburan *perkolong-kolong*.

Makna Simbol Ngerebu

Ngerebu adalah istilah yang sering dipakai oleh masyarakat *Karo* untuk memperlihatkan kondisi mereka yang sedang rehat sejenak dari seluruh aktivitas pekerjaan baik itu pekerjaan di

rumah maupun di sawah kondisi ini merupakan kondisi peralihan setelah dua hari dua malam untuk menyegarkan badan dan pikiran kembali agar siap beraktivitas. *Ngerebu* dimanfaatkan oleh para petani untuk rehat sejenak untuk mengembalikan stamina agar mereka siap menghadapi masa panen yang segera tiba.

Makna Upacara Pesta Kerja Tahun (etik)

Pengataken Bujur man Dibata

Pengataken bujur atau ucapan rasa terima kasih yang dirasakan oleh masyarakat *Karo* atas berkat dan rahmat atas panen mereka. *pengataken bujur* memperlihatkan rasa takut, rasa rendah hati, dan rasa lemah atas kekuatan yang ada termasuk kekuatan yang mengendalikan hasil panen para petani. Kepercayaan terhadap yang mengatur itu semua diperlihatkan dalam kebiasaan rasa bersyukur dan berterima kasih kepada pemberi rahmat atau berkah. Seperti penuturan Bapak Kongsong Sembiring (Wawancara tanggal 28 Januari dan 10 Februari 2016), ucapan rasa syukur kepada *beru dayang* yang menjaga padi agar padi tumbuh dengan bagus oleh sebab itu pada pesta *kerja tahun* dengan membuat sesajen untuk *beru dayang*. Tapi pada zaman sekarang setelah masyarakat batu karang sudah mempunyai keyakinan terhadap Tuhan (beragama) pesta *kerja tahun* ditujukan kepada Tuhan Yang Maha Esa yang telah menjaga kehidupan masyarakat.

Secara etik, peneliti melihat dan juga merasakan makna *pengataken bujur man Dibata* dari simbol aktivitas pada zaman dulu memeberikan sesajen kepada *beru dayang* (Malo, 1985). tapi zaman sekarang ini dapat ditanggap makna dari pengataken bujur man dinbata adalah ucapan terima kasih kepada Tuhan Yang Maha Esa Rasa dipanatkan melalui doa bersama keluarga pada saat mereka makan bersama.

Dalam teori Geertz (1992) menganggap pandangannya tentang budaya adalah semiotik, maksudnya (1) mempelajari budaya berarti mempelajari aturan-aturan makna yang dimiliki bersama (2) hal-hal yang berhubungan dengan simbol dan dikenal oleh masyarakat yang bersangkutan. Simbol itu ditangkap (ditafsirkan) maknanya, dan dibagikan oleh dan kepada warga masyarakat setempat, kemudian diwariskan kepada generasi berikutnya.

Mara Klesa

Rasa takut akan *mara klesa* memiliki alasan yang kuat, walaupun tidak bisa dijelaskan, secara teori ada keterkaitan atau tidak antara kejadian aneh atau musibah yang terjadi pada masyarakat *Karo* selalu dikaitkan dengan pelaksanaan upacara *pesta kerja tahun*. Seperti yang diungkapkan oleh bapak Goreng Bangun (wawancara tanggal 26 Januari 2016), bahwa masyarakat *Karo* menaykini bahwa tata cara pelaksanaan pesta *kerja tahun* yang tidak dilakukan dengan baik tidak sesuai dengan adat akan ada *mara klesa*.

Sama halnya dengan Bapak Melam Tarigan secara pribadi juga mengalami bala ketika tahun 2011 silam keluarganya tidak membuat *rires* dikarenakan keadaan ekonomi keluarganya kurang baik dan anak-anak di tengah-tengah keluarga lagi membutuhkan banyak uang untuk tugas akhir/skripsi jadi Bapak Melam Tarigan sepakat bersama istri tidak mengikuti acara *pesta kerja tahun*. Tapi keluarga Bapak Melam Tarigan jadi lebih kesulitan dalam segi ekonomi. Hal ini dapat disimpulkan bahwa masyarakat *Karo* memaknai *mara klesa* itu memiliki arti tersendiri jika tidak dilaksanakan akan ditimpa musibah

Dalam teori interpretivisme simbolik dikemukakan oleh Clifford Geertz kebudayaan didasarkan kepada penafsiran dan melalui penafsiran tersebut manusia mengontrol sikap dan tindakan, menjalankan suatu kebiasaan dan keyakinan yang diperoleh oleh individu dan diinterpretasikan dalam kehidupan mereka.

Pesta Kerja Tahun Sebagai Hiburan

Perayaan *gendang guro-guro aron* pada pertama dan malam kedua, memiliki kemeriahan yang berbeda jika pada malam pertama kemeriahannya dalam menonton festival pada malam kedua

meriah karena dimeriahkan oleh *perkolong-kolong* dan artis Karo lainnya. *Gendang guro-guro aron* pada malam kedua ini terlihat lebih meriah karena banyak masyarakat yang datang ke *jambur* untuk menonton acara *gendang guro-guro aron* dan menonton *perkolong-kolong* menari dan menyanyi menghibur penonton dengan candaan-candaan yang sengaja dilontarkan oleh pasangang *perkolong-kolong* seperti yang dituturkan oleh ibu R Br Tarigan menurut beliau sangat meriah dan menghibur ada acara bernyanyi, menari, melawak itu yang membuat lupa sejenak pikiran-pikiran yang runyam. Dapat disimpulkan bahwa makna etik dari *gendang guro-guro aron* ini adalah sebagai hiburan (Tarigan, 2008).

Sarana Pendidikan dan Pelestarian Budaya Karo

Keberadaan acara *gendang guro-guro aron* juga menjadi sarana pendidikan bagi masyarakat Batu Karang terlebih bagi anak-anak yang sudah lahir dan besar di perantaraan. Acara *pesta kerja tahun* dan *gendang guro-guro aron* sangat berperan penting bagi mereka karena di *pesta kerja tahun* ini lah mereka mempunyai kesempatan mengenal bahasa, tarian, pakaian adat dan lain-lain. Seperti dikatakan oleh Bapak Ramin Ginting (wawancara tanggal 27 Januari 2016), *pesta kerja tahun* adalah kesempatan beliau untuk menunjukkan dan mengajari anaknya tentang adat Karo. Dapat disimpulkan bahwa makna etik dari sarana pendidikan dan pelestarian budaya karo masyarakat Desa Batu Karang adalah antusiasme masyarakat mengikuti pelaksanaan *pesta kerja tahun*

Tempat Mencari Jodoh

Selain menjadi sarana pendidikan dan hiburan *pesta kerja tahun* juga bisa digunakan sebagian masyarakat terutama muda-mudi menjadi sarana mencari jodoh Seperti yang diungkapkan Arih Ginting (wawancara tanggal 25 Januari 2016) untuk mencari jodoh ke *jambur* karena banyak orang yang bercerita bahwa mereka ada yang mendapatkan jodoh pada saat menonton di *jambur*, dapat disimpulkan bahwa makna etik dari tempat mencari jodoh adalah tempat yang dimanfaatkan muda-mudi untuk mencari jodoh

Cliford geertz juga berbicara tentang makna dari simbol-simbol yang mendeskripsikan perasaan masyarakat melalui simbol-simbol tersebut, saling berkomunikasi serta mengembangkan pengetahuan mereka. Masyarakat Karo menafsirkan bahwa pelaksanaan *pesta kerja tahun* dapat menjadi tempat mereka menjodohkan atau mendap

Kesimpulan

Dari penelitian yang dilakukan diperoleh data bahwa keberadaan acara *pesta kerja tahun* memiliki makna terhadap simbol-simbol yang terdapat pada upacara *pesta kerja tahun*. Makna yang muncul dari upacara yang pertama makna simbol upacara *pesta kerja tahun* terdiri dari 1). Makna simbol pemakaian kalender Karo dalam penetapan tanggal *pesta kerja tahun*. Pemakaian kalender ini menjadi ketetapan dalam masyarakat Desa Batu Karang bahwa *wari cukra dudu* adalah hari yang paling baik untuk melaksanakan *pesta kerja tahun*. 2) Simbol kepemimpinan dan makna dari pembentukan panitia. Simbol kepemimpinan menjelaskan tentang pembentukan karakter panitia dan hubungan kerja antara panitia dengan dewan desa dan tua-tua adat. 3) Makna dan simbol sumbangan dana dari masyarakat Desa Batu Karang, menjelaskan bahwa masyarakat sadar akan tanggung jawab sebagai masyarakat dan sebagaimana masyarakat mempunyai simpati untuk memeriahkan acara *pesta kerja tahun*. 4) Makna simbol *ngerires* dan *mantem*, makna simbol *ngerires* dan *mantem* adalah sebagai perekat silaturahmi sesama masyarakat yang berbeda keyakinan dan saling membantu untuk menyelesaikan prosesi *mantem* dan *ngerires*. 5) Makna simbol festival tari *telu serangkai* dan vocal solo adalah ajang yang sengaja dibuat panitia untuk mengenalkan budaya Karo kepada anak-anak zaman sekarang yang akan menjadi generasi penerus.

Daftar Pustaka

- Arnanta, A. (2011). *Pesta kerja tahun Berteologi dalam Konteks Budaya Pesta kerja tahun pada Batak Karo*. STT-GMI.
- Barus, N. E. (2010). *Peranan Gendang guro-guro aron pada Kerja Tahun Masyarakat Karo di Desa Tanjung Barus Kecamatan Barus Jahe Kabupaten Karo*. Unimed.
- Geertz, C. (1992). *Tafsir Kebudayaan*. Yogyakarta: Kanisius.
- <http://www.google.com/repository.usu.ac.id/bitstream/artikel> kerja tahun tradisi pada masyarakat Karo diakses tanggal 26 Januari 2016
- <http://www.scribd.com/doc/84281372/Gendang-guro-guro-aron-makalah#scribd>
- Koentjaraningrat, K. (1992). *Beberapa Pokok Antropologi Sosial*. Jakarta: Dian Rakyat.
- Malo, M. (1985). *Metode Penelitian Sosial*. Jakarta: Karunia.
- Saifuddin, A. F. (2002). *Antropologi Kontemporer*. Jakarta: Kencana Media Group.
- Sindhunata, S. (2006). *Kambing Hitam Teori René Girard*. Jakarta: Gramedia Pustaka Utama.
- Suyanto, B. (2011). *Metode penelitian sosial*. Jakarta: Prenada Media Grup.
- Tarigan, S. (2008). *Dinamika Suku Batak Karo*. Medan: Bina Media Perintis.

Penjelasan istilah:

1. Pagai beltek yaitu Keadaan padi sedang berisi/hamil
2. *Wari mehuli nerek empo nuan galuh lape-lape, ndahi orang tua/ kalimbubu mengket rumah, erpangir kulau* (hari yang baik untuk menikah, menamam pembatas ladang, menjenguk orang tua/ orang yang dianggap sebagai kepala keluarga, memasuki rumah baru, membuang bala) biasanya hari *cukra dudu* ini dapat dilihat dari kelender *Karo*.
3. *Ngerires* merupakan kegiatan masyarakat *Karo* dalam menyambut kegiatan *pesta kerja tahun* yang berkaitan dengan penyediaan masakan khas pada waktu *pesta kerja tahun* yakni pembuatan *lemang*. Makanan ini biasanya disiapkan oleh setiap keluarga untuk menyambut tamu yang datang berkunjung ke rumah pada saat *pesta kerja tahun*.
4. *Mantem* merupakan acara memotong daging (babi dan sapi) baik secara kelompok maupun perorangan untuk bahan masakan atau lauk pada *pesta kerja tahun*.
5. *Jambur* adalah balai pertemuan desa yang digunakan oleh panitia upacara *pesta kerja tahun* sebagai tempat melaksanakan *gendang guro-guro aron*.
6. Jamuan makanan: tamu akan disuguhkan makanan khas *pesta kerja tahun* seperti *tasak telu* (ayam yang di sup dan dicincang-cincang dengan daun ubi dan kelapa), *lomok-lomok* (daging babi yang dimasak dengan menxampur bumbu gulai dengan darah babi), dan *lemang* (*lemang* adalah beras ketan yang dicampur dengan santan dan bumbu *lemang* lalu dimasukkan ke bambu dan proses pemasakannya dengan cara dibakar).
7. *Ngerebu* adalah istilah yang sering dipakai oleh masyarakat *Karo* untuk memperlihatkan kondisi mereka yang sedang rehat sejenak dari seluruh aktivitas pekerjaan baik itu pekerjaan di rumah maupun di sawah kondisi ini merupakan kondisi peralihan setelah dua hari dua malam untuk menyegarkan badan dan pikiran kembali agar siap beraktivitas seperti sedia kala.
8. *Wari mehuli nerek empo nuan galuh lape-lape, ndahi orang tua/ kalimbubu mengket rumah, erpangir kulau* (hari yang baik untuk menikah, menamam pembatas ladang, menjenguk orang tua/ orang yang dianggap sebagai kepala keluarga, memasuki rumah baru, membuang bala) biasanya hari *cukra dudu* ini dapat dilihat dari kelender *Karo*.
9. *Tudung kelam-kelam* adalah kain pabrik tekstil yang dicelup warna hitam menggunakan pewarna alami. Biasanya kain ini digunakan sebagai penutup kepala wanita *Karo* (*tudung teger*) waktu pesta adat pernikahan yang dipadupadankan dengan *beka buluh* atau *uis nipis* dan pesta *guro-guro aron*, Kain ini juga digunakan sebagai tanda penghormatan kepada *puang kalimbubu* pada saat wanita lanjut usia meninggal dunia (morah-morah) Ukuran kain ini 169 x 80 cm.
10. *Baju terang bulan* adalah baju perempuan pada zaman dahulu yang berbetuk seperti baju R.A Kartini berwarna hitam. Biasanya baju tersebut dipakai pada saat adat pesta dan hari-hari biasa, baju ini dipakai oleh anak gadis dan ibu-ibu.

11. *Uis nipes ragi barat* adalah kain yang dipakai untuk selendang wanita pada upacara yang bersifat sukacita maupun dalam keseharian. Dipakai pada lapisan luar pakaian wanita bagian bawah (sebagai kain sarung) untuk kegiatan pesta sukacita yang diharuskan berpakaian adat lengkap. *Uis nipes ragi barat* ini berwarna merah dengan ukuran 144× 65 cm.
12. *Rudang mayang* adalah bunga pinang yang disematkan di *tudung kelam-kelam* untuk menunjukkan yang memakai *tudung* itu adalah perempuan yang cantik dan baik diibaratkan seperti bunga pinang yang cantik.
13. Sarung yang dipakai oleh perempuan dan laki-laki agar terlihat sopan.
14. *Beka buluh* adalah kain memiliki ciri Gembira, Tegas dan Elegan. Kain Adat ini merupakan Simbol Wibawa dan tanda kebesaran bagi seorang Putra Karo. biasanya kain ini digunakan Sebagai Penutup Kepala. Pada saat Pesta Adat, Kain ini dipakai Pria/putra Karo sebagai mahkota di kepalanya pertanda bahwa untuk dialah pesta tersebut diselenggarakan. Kain ini dilipat dan dibentuk menjadi Mahkota pada saat Pesta Perkawinan, *Mengket Rumah* (Peresmian Bangunan), dan *Cawir Metua* (Upacara Kematian bagi Orang Tua yang meninggal dalam keadaan umur sudah lanjut) kain *beka buluh* ini berukuran : 166 x 86 Cm dan berwarna merah yang menandakan keberanian dan kegembiraan.